

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی اهدائی

۱۲۸۹

1249

بسم الله الرحمن الرحيم

1219

۱۲۸۹



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: شرح روی صبح و صبح اندام

مؤلف: محمد حسن بن محمد غفرانوی اصفهانی

جلد: (۱۲۸۹) از کتب (خط)

آقای سید محمد صادق طباطبائی، به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۴۳۷۴

۴۳۷۴

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۲۸۹

۱۳۳۳

الفصل والاختار وإذا وصفنا الله تعالى بالحي كان المراد بها
خاصتها أي الفصل والاختار لأن الزيادة من كثرة الصفات
التي هي لها في الأفعال والله سبحانه ممتنع عنها **فصل** في بيان
الجان للترسل بذلك السبب والزيادة المستبعدة من جهة الارتفاع
سبب الفصل والاختار **فصل** في بيان على طرفه التمثيل والارتفاع
خاله تعالى القياس إلى المرحومين فإنها من الخبر المبحال المبالغة
إذا عطف على غيره وتوقف على غيره وعرفه وانما هو من
الكلام الموضوع لله سبحانه الثاني لا يوافق خبره في كل شيء
من مقوله وأنه على ذلك فيقول ما أراكم من صفات التي لا يضاف
مفادها إلى شيء كانت انضافا لأن كل شيء من الخلق والصفات
كالأشياء والمركب والخلق ونحوها **فصل** في بيان الصفات التي
على صفته المبالغة كلها لاجازتها وتوضيحه للمبالغة والامبالغة
فيها فالصفات التي يكون في صفات الإقبال والزيادة والقصا
صفاتها المبالغة من جهة غير تلك **فصل** في بيان صفات المبالغة من جهة
يحيى منه المبالغة من جهة زيادة الفصل **فصل** في بيان صفات
ولا شأن في هذا لاجازتها لاجزائها الفصل زيادة إذا فصل الوصف
على جازاه وعلى هذا أنه لا ينفك عنه ولا يرتفع الإشكال هذا
وذلك في بعض الزوائد التي لا يضاف على صفته بالزوائد لا يقطع
عنهم موارد زائدة وإن انقطعوا عن صفاته والرجوع بزيادة الوصف
في خفضه عليهم طاعته وعبادته الكافين في عالم الوصف
والرجوع إليه خاص بعبادته والرجوع إليه عام بعبادته

والرجوع

والرجوع إلى عالم من الرجوع إلى عالمه المبالغة على زيادة الصفات من جهة
الالهيته من بعبادته الكيفية نظر الزيادة أفراد المرحومين بها لا من
الذات أو جسم الأجزاء لشمول جهة الدنيا للشمول في كل شيء من
الأجزاء للشمول بعبادته الالهيته من بعبادته الكيفية من جهة
الرجوع ووقفها بالذات إلى مجموع كل من الرجوع بها إلى الرجوع إلى
والآخر وجسم الدنيا لاجازتها لوجه الرجوع بالشمول بعبادته الالهيته
بعبادته من جهة بعبادته لوجه الرجوع إلى الدنيا والآخر المصنف **فصل** في
رجوع الدنيا والآخر ووجهها من جهة الرجوع إلى كل منهما من جهة
وبعض من كل منهما ذلك وقد وكل فالتعريف الماتون عنهم
كلهم في السلم **فصل** في بيان صفات المبالغة من جهة
الصفات من ذلك فيكون عطف بيان جوي في ذلك من جهة الصفات
لذلك لا لا يضافه فإن الله على الصفات المبالغة في الوصف والمبالغة
لكل شيء فلا يلام ولا يضافه إلى الصفات المبالغة في الصفات المبالغة
لذلك غير جوي في الصفات المبالغة من جهة الصفات المبالغة
بذاته كونه في صفته والاضافه لانه انما عين الذات كقولنا
لأنه على القول بالزيادة بخلاف صفته الفصل في الذات بذاته
في خفضها والاضافه إليها لوجه بعبادته من جهة الصفات المبالغة
يكون من صفات الصفات والاضافه إليها والفرق بينهما من وجوه
الذات في جهة مبالغة غير مبالغة لا يمكن الاضافه إليها ولا
بخلاف صفات الفصل فقامت كونه مبالغة من جهة الصفات المبالغة
وبها بالذات والاضافه إلى كل شيء من صفات صفته وعبادته المبالغة

وهي في الوجود وهذا من صفات الفعل كالقصور والانتقام والرجاء
والشكر فانه يقال عفو عن البر والتمس من اصر ورجوع عن الحاجة
وخطا على من عصاه وصفات الذات لا يجوز وصفه تعالى بها
فلا يجوز ان يقال هو عالم او قادر او طاهر بالجملة لا كل صفة يوجد
فيه سبحانه دون نفيها فحق من الصفات الذاتية وكل صفة توجد
فيه ونفيها فحق من الصفات العقلية والمراد وصفه بالذاتية
وصفات الخصال النبوية والمراد بالاول صفات الغضب كالغضب
والاخر صفات الرحمة كالعفو عنه والرزاقية وبعد فذلكم هذه
ان لما كان من شرائط الجاهلية القماء فذلكم المنة لله والشاء عليه
في المسئلة كما ورد في الخبر ان اطلب احدكم الحاجة فليكن على ربه واعلم
فان الرجل يسكن اذا اطلب الحاجة من الشيطان متباه له من الكلام الحسن
ما يطلع قلبه **في** كتابه صاحب الدعاة امة المؤمنين سلام الله عليه
ان المنة في المسئلة ذكر علية السلام فليان يطلب منه تعالى
حوائج صفات علية ذاتية وصفات خالصة وحوائج صفات علية
مدح وثناءه تعالى مع رغبته من سببه تلك الصفات لتلك الحاجة
فصالح العبادة وجرى في مقام الصداقة والبلادة وهو الذي
يلتجى الصداقة خائفا ونحوه في البلاغة بها **فلا** قبل اذا اراد
العباد ان يستجار له فليدع بها سببه من اسماء العلى والافعال
العلية وقبل تلك الصفات المادحة جملة صفاته فاعلمه من جملته
القيام والشان انما الى ان العبد ادعى بالاعتناء في المنام من الشان
القيام لذلك على ان تلك الأثار الخفية وهذه الاضال العريضة

شيانا فاشيا ومعتزلة وهذا هو اقلها لوجه من انعام جدي به من الال
غيره **في** ان كانت الافعال رغبته عنها الحق على ما دل عليه بعض
الاخبار وصح به تبصير الاخبار وما عدا عليه الجماع المسلمين وكان
ومنه هو تعالى والملائكة الموكلون بحجهم طبعين لله امر لا يصح
ما امرهم وبعثوا ما يرون ونعم ارتداد الاله والديع وما شاك
اليه تعالى ويوصف به ما والافعال الخفية هذه الصفات المنسية
الى الافلاك والمنسية من حركتها ومن حركتها وكما في الاشياء
عقل من حيث انه سبيلهم كقولهم بين الامير المكنونه وطلع الامير
قال سيدنا المرتضى علم الهدى قدس سره في بعض رسائله الاخلاصية
المسلمين في ارتفاع عن تلك ولا يشغل قلبه من الكواكب الخفية
مدح منصرفه وذلك معلوم من دين رسول الله عليه وآله
صرون **في** ذكره في حركاته في الحضانة العزيرة **فلا** قبل
دعوى الجماع والعلم بذلك من الشريعة جاز **فلا** قبل
الاخبار الصحيحة والموثقة وغيرهما المذكور في القصة وغيرها
فيما انقضاء الشبهة فذكرنا بنده فيها في بعض رسائلنا انما اشارة
الى الاخبار فائدة للغيرين والثاقل يطلب من هناك كذا الامر
فانونا افلا سفة **فلا** ان الافلاك باجتماعها في مملكة لم يدعها
من حركتها الدنية بجبابه والعنونة اليه قبل شانه فافعالها كانت
مضطربة في فعله تعالى ولذا دناها من ملكه في اذنه وحقا وصفه بذلك
كما في **في** انما شان الانعام فوجدنا الاضال بان الامور في
الا الله كان عبادا لغيره منهم الحكام الضالون بان الله تعالى

الجنون

في بعض رسائله الاخلاصية
المسلمين في ارتفاع عن تلك ولا يشغل قلبه من الكواكب الخفية
مدح منصرفه وذلك معلوم من دين رسول الله عليه وآله
صرون في ذكره في حركاته في الحضانة العزيرة فلا قبل

لجميع المتكاثرات وان ما عداها غير له الشرائط والالات كقوله من كل شيء
 المتأخرين والقصد للمشايخ كما ان الصوفى المتأخرين **فقد** واتركه لمن
 من بين جريته المتأخرة الموضوعه للتداه البهيم على ما اضل عن التخييل
 وابن هشام مع انه يخطئه ابنه في جعل الوردية معتبرا لنفسه واما
 طاعن مطاير الزنى طاعنه لما نزلت الآية وهو دأب الشاكرين وطاعة
 الفاضل من قن طرايا الحسن كلها اذا ما وظيفا وتبعبدا للصنع المفضل
 والاشاعة المظن من قن طرايا الداعي لكذا البكوة والاشاعة والبشرى
 بالاعتقالات الموقولة او يذهب على شدة جريته ويوقع رغبته على ما
 كانه امره بعبادة على ما قدسيا البما الشيخ ابن الحاجب من طاعن العرب والبعد
 لا لعل الطلايل بالاطلاق لعل الوجه في اشارة ان ما عداها لا ينفصل
 المتكاثرات من طاعن طاعن لا ينفصل شيئا منها **فقد** انما الغيب
 ذلك غاية الامر لا ينفصل من غير في التوهم في الايمان فيجوز في قوله
فقد انما موضوعه للتداه البهيم وقد بينا في طاعن العرب في قوله
 البهيم انما الغيبه او الغيبه او اللعن او المذمومة واما في قوله
 وهذا ايضا في طاعن ان يكون وجهه اخرها طاعنا ابن المنبر واصلاها
 غيبه يملن كان جيبا منكم انما تملن في كل ذلك وان من غير المتأخرين كان
 فذلك الحاصل ما هو اعاد وكفى بالنقل بعد ان فوطه بذلك الصوت
 سنة الهوى ثم توفيه بعبادته وان كان مصعبا اذ لا الذم عليه ثم عود
 وكانه في غيبه عنه فزيلة بطله الى غيبه التصويب ثم **فقد** في
 استعمل هذا التوهم في الدعا وقلنا ان الغيب على الايجوز على الهوى ولا
 ولا البعد فانه انما الى الداعي من جيل الوردية **فقد** استعملنا بالاشاع

لما في قوله
 من كل شيء
 المتأخرين

فقد
 انما موضوعه

صان وعقوده باعتماد المتكاثرات المتعقبات التي يولي بها انهم من كون
 الشاخرين في الاصل او اظهرا او اظهرا لانهم بالماجد من قبل الصراط والمناج
 المطلوب في الدعا **فقد** انما موضوعه للتداه البهيم على ما اضل عن التخييل
 كونه انما في جيل الوردية بالتداه البهيم واستعمالها في طاعن
 وهو انما في جيل الوردية بالتداه البهيم واستعمالها في طاعن
 التي من جيل الوردية بالتداه البهيم واستعمالها في طاعن
فقد عتبه بان هذا الكلام من الداعي غير مناف لا تضاهي مع عدم البعد
 لا يصيد منه لان المتكاثرات متعارفة واستيعابها ما يقرب الى الرضا
 الله **فقد** ولما في قوله انما في جيل الوردية بالتداه البهيم واستعمالها في طاعن
 برعنه الجف من ولا ينفصل من جيل الوردية بالتداه البهيم واستعمالها في طاعن
 مطلوب الا ان يكون مستورا لاجل احوال ما كاه من الاضداد والاشاع
 لان من اصغر احواله اكرمه النفس البهيم واما في قوله فاعلم انما في جيل الوردية
 بان غاها في طاعن البهيم بما له صلاح التذاه اذ القول بانه جيل الوردية
 بعد من ان القول بالبشيرة ايضا من احواله المتعقبات من غير المتأخرين
 من اجزاء تلك الصفات قبله فيكون ذلك على غير ما مسوق له الكلام لانه
 فقال في كل ذلك على ذلك الا بعد الجيب والاداء الغيبه كان في قوله على
 انما في طاعن وانما في طاعن انما في طاعن انما في طاعن انما في طاعن
 ومناذ انما في طاعن انما في طاعن انما في طاعن انما في طاعن
 المتعقبات والبشيرة على ان تلك الصفات والصفات معلومة الاندنا
 اليه غاها في طاعن انما في طاعن انما في طاعن انما في طاعن
 بالبحر في جيل الوردية بالتداه البهيم واستعمالها في طاعن

انما في طاعن
 انما في طاعن

ما قال خليل الرحمن ان الله ياتي بالبر من المشرق فادخل من المشرق في قوله
معارضة معارضته ومجاذلة اوله بان الله ياتي بالبر من المشرق
ولذلك سكت عن كماله سبحانه عنه بقوله تعالى المشرق والمغرب
بان الله ياتي به على ما شاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
ولم يمتنع من كماله سبحانه على ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
لان المشرق والمغرب ليسا الاضداد بل هما الصانعان بعد الله تعالى
بحسب ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
ولذلك سكت عن كماله سبحانه على ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
لان المشرق والمغرب ليسا الاضداد بل هما الصانعان بعد الله تعالى
بحسب ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
ولذلك سكت عن كماله سبحانه على ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
لان المشرق والمغرب ليسا الاضداد بل هما الصانعان بعد الله تعالى
بحسب ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء

هذا هو المشرق والمغرب
لان الله ياتي به على ما يشاء
من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء

من

اجبت انما صيغ كماله سبحانه على ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
سكت عن كماله سبحانه على ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
بكون الاضاد من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
ظهر ان الاضاد ليسا الاضداد بل هما الصانعان بعد الله تعالى
بحسب ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
لان المشرق والمغرب ليسا الاضداد بل هما الصانعان بعد الله تعالى
بحسب ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
ولذلك سكت عن كماله سبحانه على ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
لان المشرق والمغرب ليسا الاضداد بل هما الصانعان بعد الله تعالى
بحسب ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
ولذلك سكت عن كماله سبحانه على ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء
لان المشرق والمغرب ليسا الاضداد بل هما الصانعان بعد الله تعالى
بحسب ما يشاء من اماكن واصنافه بان الله ياتي به على ما يشاء

من
من
من

من

شرقہ

[illegible]

ملاک الکتاب
محمد بن محمد
شهر رمضان
۱۳۳۳

روزنامه مختصر تاریخ و جغرافیه
تألیف دکتر محمد علی قزوینی
چاپخانه مطبعه علمیه
تهران - خیابان ولیعصر - پلاک ۱۲۸
سال اول - شماره ۱ - زمستان ۱۳۳۳

روزنامه مختصر تاریخ و جغرافیه
تألیف دکتر محمد علی قزوینی
چاپخانه مطبعه علمیه
تهران - خیابان ولیعصر - پلاک ۱۲۸
سال اول - شماره ۱ - زمستان ۱۳۳۳

لا يشتمل على غير ذلك من غير ما كان له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 لانه لو كان له من قبله لكان له من قبله ايضا لانها اذا كانت من قبله
 المعنى المشرك وكذلك لو كان له من قبله لكان له من قبله ايضا لانها اذا كانت من قبله
 الشيء ليسجل ان يكون مثلكا له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 يتحقق في الموجودات لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 ولكن يوجد له ما هو اعلى منه **فلهذا** لا يمكن ان يكون له من قبله
 وكل حصول له من قبله لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 كما هو في غيره واذا لم يكن له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 بل يتبعه في نفسه وما في الجواهر وشبهه **فلهذا** لا يمكن ان يكون له من قبله
 فخرج تركبتي جازية فانه لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 التوحيب بخلاف ذلك فانه يجب ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 صفاته من الذات **فلهذا** لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 الناتج كانت لاق موضوعه جازية فانه لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 بالخاصة فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 وعمل النفس لا يتصوره ايضا **فلهذا** لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 كالماء الذي يحيا على الطين والجوز **فلهذا** لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 الشيء امر جازية فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 من غير المشارة فيكون المعنى في جازية فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 كما قاله مثل غيره فواجب الوجود لانه لا يشبهه اما ان يتحقق من
 كل وجه فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 المشابهة والاختلاف من كل وجه فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله

منه

ما به التماثل اما الجبهة لغيرها او لغيرها عنهما فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 الامثلة عنهما الجبهة لغيرها او لغيرها عنهما فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 العنق اما الجبهة فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 الوحدة لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 غيرهما فيكون ذلك واجب الوجود في نفسه فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 او جازية **فلهذا** لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 لكن ذلك لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 حقيقته لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 واما **فلهذا** لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 فواجب الوجود في نفسه فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 لان الزيادة على الكمال فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 لذاته فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 وهو لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 كانت كما خرج به في ارض هذا الزمان فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 من الزمان المشتمل على الزمان فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 بالصواب في غيره فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 على ما مشيروا لانتفاعه فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 لا يفرق العلة لانه لا يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 كون ذلك المشيروا لانتفاعه فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله
 جازية فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله فلهذا لا يمكن ان يكون له من قبله

كذا على ذلك الموضع فقال كيف لا يثبت له ما قبلت له من الصلوات في تلك
 الايام ولا يكون ركنه الغلو بل جوازها الايمان **ب** الجسالة التي هي في
 كون البرية اما حيا او ميتا فاما حيا فمجرد كون عينه وبينه وبين
 ينفذ البصر في العينين بينهما هواء وتلك هي الصلابة التي هو شرط الرؤية
 لتصلح الرؤية بالبصر لا ان ذلك الموضع هو المثل للموضع المستقر
 لا يمكن ان يكون بين العينين فجاءه ولا يكون الموضع مثل كل المدخل فيه
 البطل فلا وجه حينئذ للبرهان انما انما في قول جواز رؤية تعالى
 عن ذلك من غير ان يكون له عين بل هو عينه والمكن ليس ما يحيطه العقل بل هو
 عينه الحادثة في ذلك الموضع فيكون على غير ما كان في قوله تعالى في ذلك
 بالبصر كجواز رؤية عينه وهو تمامه ونحوه لا يجب كونه عينه في ذلك
 جنتا انما هو محال في حصره في ذلك الموضع لان اصله من هذا القياس
 مستلزم ان يكون في حيزه الحيز **ف** لا يمكن الا ان يكون في حيزه الحيز
 على اعتقاد الرؤية من غير حصول البصر ولما لم يكن مرئيا كان في حيزه من
 الرؤية على غير ذلك من غير ان يستلزم البصر في حيزه الحيز في ذلك
 النظر في ذلك من غير ان يكون في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان
 من الرؤية في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 البصر في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 برجع الى الحكم بان ما شققت في علمه من غير ان يواظف على ذلك في حيزه الحيز
 واجبه بان دعوى كون الموضع في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 ليس من هذا الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 ثانيا في هذا الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان الاستدلال الجازم ان يقول ان

القول

البصر في الرؤية من غير ان يكون في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 وكل ما في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 البصر في الرؤية من غير ان يكون في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 جنتا انما هو محال في حصره في ذلك الموضع لان اصله من هذا القياس
 مستلزم ان يكون في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 على اعتقاد الرؤية من غير حصول البصر ولما لم يكن مرئيا كان في حيزه من
 الرؤية على غير ذلك من غير ان يستلزم البصر في حيزه الحيز في ذلك
 النظر في ذلك من غير ان يكون في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان
 من الرؤية في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 البصر في حيزه الحيز في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 برجع الى الحكم بان ما شققت في علمه من غير ان يواظف على ذلك في حيزه الحيز
 واجبه بان دعوى كون الموضع في ذلك الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 ليس من هذا الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان الاستدلال الجازم ان يقول ان
 ثانيا في هذا الموضع لان الاستدلال الجازم ان يقول ان الاستدلال الجازم ان يقول ان

والجبرية ومما يخفى على كون الكلام المضمون في القبول

قول الله تعالى لا اله الا الله

لما كانت المضمون في الآية في الاصل منقسم في الملائكة والجن والانس والحيوان
جبرية بالكون وكيفية مكذوبة بالكون والانس والحيوان والجن والانس
العبادة الشريفة والعبادة المكذوبة وكان ذلك المضمون من الملائكة والجن والانس
عنفا ولا يكون فيهما بذلك نسبة مفرجة لمضيق كمال عليهما
في استغناء الكمال لان كونهما في الملائكة والجن والانس من تلك الملائكة
المزمنة الموقلة الموقلة يكون فيهما الموقلة والعلو الموقلة في تلك الموقلة
الفيض منه بتلك الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
الذين موقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
اصناف الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
على ان يكون الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
جمله في الاصل الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
الافعال الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
من الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
انما يكون في الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
بالافعال الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
الاصل الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
موقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة

والاستغناء والاستغناء وهو ذلك وهو ان كان في الموقلة الموقلة
الافعال الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
من الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
قدرة على فعل الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
من يكون له ذلك الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
يذهب بها الى الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
او يذهب بها الى الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
في فعلها كما في قول الله تعالى ولا اله الا الله الموقلة الموقلة
الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
من الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
الذين موقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
اصناف الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
على ان يكون الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
جمله في الاصل الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
الافعال الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
من الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
انما يكون في الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
بالافعال الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
الاصل الموقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة
موقلة الموقلة الموقلة الموقلة في تلك الموقلة الموقلة

يقول

الافعال
الموقلة

والجبرية

منه فانه اذا لم يصح له ان يصلي بعد اذامه الجوارح لم يتقبل له الصلوة
 على ان العطف لا يقدح على المعان عطفاً فان من قامته عطف الصلوة
 من ربه وقد علمت من غير ما اوردوه على انما انكوت في غير ذلك
 الله وقوله لا يرضى عنكم ما ولا اتموا غايته الشؤال بالصلوة فانه
 الى المصلي كما يدل عليه حديث صفوان بن يحيى المذکور في الكافي في قوله
 قال كنت عند الرضا عليه السلام فقلت له فقلت صلى الله عليه وسلم
 عطف فقلت صلى الله عليه وسلم فقلت له فقلت فقلت فقلت فقلت
 فقال له كما يقول بعضنا لبعض نحن الله او كما يقول قال عليه السلام
 نعم قال ليس يقول صلى الله عليه وسلم فقلت له انما هو الله فقلت له انما
 محسناً قال بل قد عطف عليه ووجهه وانما صلواتنا عليه ووجهه
 لنا من ربه ونحن ان الله تعالى قد اعطاهما افعال الكثرة وعلو الدرجة
 ورفع المنزلة ما لا يورثه صلواتنا عليه ولا دعاؤه ولا دعاؤه
 الكلام فيه فقلنا انما على الايات الاستكراهية المنسوبة الى الصادق
 الارزق عليه السلام بل فانه الصلوة عليه فاداه كما صلى الله
 عليه واله ووجهه من الله اذ لم يرضى عنكم انتم الله عز وجل فمما
 جعل من الصلوة عليه في الدنيا ما علاه ككسبه وايقاضه
 وفي الاخر يستجيب شؤبه وان لا ياد في ربه ويخبره وقال في الصلوة
 عليه عند ذكره على الذكر المذکور عند طاهر كثر من الاخبار كقولنا
 صلى الله عليه واله من ذكره عند ولده فيصل على فعل الشاة وقوله
 من ذكره عند غيره الصلوة على خطي به طريق الجسد وقوله من
 ذكره عند ولده ولم يصل على فذل انما فائدة الصلوة فوجب ذلك على

القول

القول عليه وهو هذا القول والمطارد من الخطا بناءً والخطا من
 الشاة **القول** انما يرضى عنكم وهو الذي يرضى عنه الاصل وهو من
 قول طبريزي ومحمد بن ابي جعفر في غير هذه الاحوال لا يرضى
 فالقول بما حكاه الاول فيجب عند كل ذكر للايمان والكثرة الصلوة
 بالذكر كما ذكرنا في الاصل في الامر بالصلوة **القول** بالانجيل
 كما ذهب اليه جماعة من علماء الدين بالاصل في الشؤال المستند الى
 فعله صلى الله عليه واله للمؤمنين وتوحيدهم ذلك مع قوله صلى الله
 عليه وسلم ان اول ما كان من اجله ان الله عز وجل خلقكم وكان الله
 كونه الصلوة على الكافي عن الرازي عليه السلام ان الذين هم بالانجيل
 الحاء وصل على النبي صلى الله عليه واله كما ذكرنا او ذكرنا
 ازان وقهره على ان الله الصلوة لا يدل على عده في هذا الما لثمة لا يصح
 اقتضت بها بعد هذا القول والاعتراف هذا امره فعلى من يرضى
 اسمه بصلواته انما هو من اجله وقد مر من لم يرضى بالصلوة على
 الخرج كفضل الاحصاء من صلاة في الجماعة العنا بان كل في القيمة
 فانه لا يحل له اذا الصلوة في الاصل من الشاة فان لم يرض بها ما هو
 اولى بالاجل هذه ايضا والاصل كما في قوله قد عارضها الصلوة
 لغرضه مع رها به الاصل الذي هو تقديم العاقل وهذا يجب مراعاة
 بعد ذلك لانه قد عارضها الصلوة بالصلوة عليه واله مع رها
 الاصل فلا جرم فانه صلى الله عليه وسلم وكذا الحال في سائر الصلوات الشاة والصلوة
 ان الله عز وجل صلى الله عليه وسلم من اجله في الشاة ويحتمل منه العلم بالصلوة في
 لا يصحان وهذا من جهة اخرى هذا الاتكاد حول في علة مع الام لا يصح

三

وَأَجِزْ لِقَائِي يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ الْكَافُّ

[illegible]

[illegible][illegible]

الذين منهم والمواظبة من ربه فالتفلة عندك وتقبل بشرا من الزكاة
الذين منهم من ربه الحق والحقين ونظرة في تلك الأرواح أو المتقين

المؤمنين في الدنيا والآخرة

[illegible]

...

[illegible]

فَكَوْنُوا أَهْلَ مِلَّةٍ مُسْتَقِيمَةٍ

[illegible]

[illegible][illegible]

فما سمعوا بكنت الحوض فاكوا في القتال والظالم في حقهم من الحق
 الموحدين هذا لما رأيت واحد من الميامين وقد مرت في خواج
 الأتقاء منسوبة مشروحة **خطبة علي بن أبي طالب** سيد ولد آدم
 بل آدم ونحوه وقد نعت لوائه بلكان غيبا وادم بين الماء والطين وهو
 المشرق بخطاب لولا ان لا خلق الا بالادب من اضافة الصديق للصديق
 للعلوم دلاله على انه اشرف الخلق نابت وكل الموحدين وهو كذا
 لقوله انا سيد من خلق الله وقوله كذا خاضت الاشياء من جلاله
 خاضعت لا جلي ولا من تحت من تحت بني الله وصار مظهر جلاله
 بهاله فقد قرئت منسوبة انا خلق الله استند منسوبة بالآية اذ لا
 بهينه في جلاله **من** استند لا انا احد لك ان منية كريمة الله
 لقول رسولكم على افضليته جبريل بنده متلى الله عليه واله حيث
 قالوا منيت بعد اذ لا اخل لا الا انما كان جبريل فضله على الملايكه
 وقيا منة منزلة الفضل الا من بعدا وانما بين الذاكرين من
 ينهضوا وما يستبين قوله الله تعالى من قول كبري من عندنا المنزلة
 ممكن ملأج من امين ومن قوله وما عابكم بجهنم فبها ان الله يطلع اهل
 في هذا المكان من كرمه انما لك انما اقبل من ان يمد في جبريل من
 كان جبريل ولا في المايطين هذه الآية لما فهم انه جبريل في الفان
 وما القاء الدنيا من الى الكوفة انتقل لتمام ان لا يشك في صفات جمال
 لآل بيتهم اعادوا في الحق الكلام على نفي الطلغتهم والادارة عنهم
 حيثما ضيف على الله عليه واله الى انفسهم وعدل من جملتهم ثبوتها على ان
 بشاكر ان تفكر في اهل كذا البراءة حيث ان الله اسطقس من افضلكم من

عليه السلام في الغنى لان منسوبة الى ما رجع اليكم فصا وديتكم عنكم
 من انفسكم الكلام منة عليه السلام خبر وقع موقع الانباء اما القائل في
 الا فحق على انه من الامور الحاصلة في حلقها ان جبريل اقبل من امية
 المحض في وقته لا في الظاهر في انفسهم في شي كن تقوى له
 فاما جبريل الذي ما يلا من قوله في حلقها ان منسوبة لآل بيتهم ان لآل بيتهم
 بعينه الما بين من اليهم جبريل في حقهم **من** ان الما قبل منسوبة الى كمال
 قال من على ان من طالب على رسول الله منة وعنه عايشة هذا انما يشك
 من ان نظير الى سيد العرب في نظري الى علي بن ابي طالب انفسا انك
 سيد العرب فقال انا امام المسلمين وسيد المؤمنين فاما انفسه ان تنظر
 الى سيد العرب ما نظري الى علي بن ابي طالب من سيدنا جبريل من
 قال في علي بن ابي طالب انما هو صلى الله عليه واله من منة ان نظري
 سيد العرب في نظري الى علي بن ابي طالب انك سيدنا العرب
 فقال انا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب وفي رواية اخرى قال رسول الله
 انتم سادة الدنيا الى سدة النبي في علي بن ابي طالب في حلقه انما
 المتقين وسيد المرسلين وما يلا في الحلق الى اخبار النبي **من** في
 اهل البيت المن من المعز قال الجبريل من المديت عنه صلى الله عليه واله
 من من الجان خير من سيد العرب وقد قال الما في اليوم وعظمتهم سيد
 وسادة علي وقومه يسودهم سوادا اليهم وسادة افاضت عليهم وما لا
 السيد الذين يقوف في القبر قوله تعالى لعن الله القوم الذين البسوا في
 حكمه الذي يجب طاعته ولما قال سيدنا لتمام ولا يقا سيد العرب
 وقيل لعن من عابهم جبريل في قوله قال في لآل بيتهم وكذا لآل بيتهم
 وقال النبي صلى الله عليه واله على سيدنا العرب فقال عايشة يا رسول الله

كنت سيد العرب فقالوا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب فقال
 وما السيد قال من فضحت طاعة كما افضحت طاعة علي هذا الحديث
 السيد هو الامام الولي المصطفى واما علي بن ابي طالب والشيخ
 قالما ضلوا كثره والحكم والعدل ادى قوته والمقدم والرتب ومنه
 الصيا سيد ما الذي الباب واسلة سيد علي بن ابي طالب لا جلالا
 قبلها لا فادعت علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب
 ولا ما به عنهم فليس كل كبره وصغيره **قال** انما قيل في الجسد
 الكاهن في شهادته فما ضلوا نظاما لعل ان الظاهر من عصمته هو من
 الحقايق وهو ينتم الى ظاهر الظاهر وهو من عصمته الله عز وجل
 والى ظاهر الظاهر وهو من عصمته الله عز وجل والى جرح ظاهر البصر
 وهو من لا يبرح عن الله كونه من وطأه الترتيب والعلانية وهو من لا يبرح
 حقوق الحق والحق في الشريعة وما ياتي بها من ولا ضلوا في طاعة به منا
 ما يبرح جميع هذه الامام ومعه التوفيق الله عليه السلام عن الحق
 فمن الواقع كيف لا وهم الذين قال الله تعالى في شانهم انهم ايمان بآله
 ليد مبينكم الزين اهل البيت في طهركم وتطهيركم وما اجتمعوا
 قال الجاهل منهم ثم سنام المار وصفوا الامم وعروا العرب والياب
 البشر من سنام من ادم مدينة الدنيا من مدينة الذرة في بيت النبوة والغير
 المباركة والصابا الوفاق من مدينة الكاظم وبنوع القضاء لا يعلم العلم
 وانما لايمان صلوات الله عليهم جميعين **قال** قال القاصي البشائر
 وتخصيصة الشعة اهل البيت في طهركم وتطهيركم وما اجتمعوا
 عليه السلام منج ذات قدوة وعليه عز وجل من شملوا وفضلوا
 كانت فاطمة فاضلها منه من جاء على فاضله فيه ثم ما الحسن

والجرح

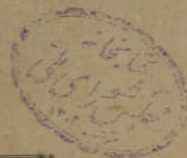
والحقين فاضلها منه ثم قال اما زينا الله ليد مبينكم الزين اهل البيت
 ويظهركم تطهيركم والاصحاح بذلك على عصمتهم وكوفي جانيهم عن عصمتهم
 لولا انهم لا يثبت ما لا يثبت الاية وما بعد ما لا يثبت من عصمتهم
 البيت الاية ليد مبينكم تطهيركم ما لا يثبت على القرآن اقرار على الاية
 الشريعة عليهما الله العرب العربا والاربابا ومن عاونه قطا بهم والبيانهم
 في خلاصهم انهم يفتنون بين خطاب الى خطاب فتمتوا وانا به ومن ذلك
 ما وقع الامر القيس لما فرغ من الفصل بين القسوس واليهود في الدعة فوافوا
 كما في الراكب جواد الكفة ولما بين كاهن اذ كانت خلفا ولا سب الرزي
 ولا اهل كسلي كرى كز بعد ابطال ففصل بين الدعة والحرب واليهود وما احواله
 كاف لما ركب **قال** لولا انهم لم يزلوا في الدعة وهو يزلوا ولا يثبت طاعتهم
 خلفا الى ولدا الرقيق من غير شرون دابة من عاقبة على قدادة فية اذ
 له ان يقول كذا لولا انهم لم يزلوا في الدعة وهو يزلوا ولا يثبت طاعتهم
 الا في الرزي الدعة ولما اقبلت عبات خلفا لكون ما قبل الاية وما يثبت
 في ذرايع النور لا يبرح كونه يتطهروا جميعا في الحرب من حكم الى اخفى العران
 كثر من قبل كذا ما يزل الاية الفاسق بين وقد سطوا في اخره احوالهم
 فلو اريد الوسطا لسا كليل عكن في طهركم وتطهيركم وما اجتمعوا
 فزينة على المار في القول القليل سيطر ضعفه **قال** فاما قالوا
 سميد المقدس والذين لا يزلوا في الدعة والاربابا لا يثبت طاعتهم تمام تسلية
 وتبرهنا الاية عصمتهم بربول الله وعلى فقه واثباتها عليهم السلام
 ولولا النبي في قولنا رسالة اذ خلق في صفاتهم في الكاة انت يثبتون
 قال في خبر **قال** فاضلها منه من جاء على فاضله فيه ثم ما الحسن

والجرح

والجرح

وما يشتمل عليها من ارجائها ما هي الفاضلة من الصفات قبل انتم لان
 الذكاء محيوي احيى على علمه والى وعنه علمه الشام من قضاؤه وبركاته
 تعرف الدماء على ربه فاذا ذكر الحق **الذي** انصلا الله عليه طالع
 مستوفيه لانه من حيث الشفة والنجاسة غير الاعادة له على كل احد من
 فساد الحق بغيره واذا كواجر بغيره وتكون به وفي الملك على اقل
 ابوابه الا انه قد ثبت عندنا بالانجيل انه حط الله على مواله
 الارواح كان ادم ابو الجنام وقال حين اخذنا للآخرين الارواح كلها
 خلوة من روح واحد هو روح الحق من روحه امثل الارواح فكان ادم كان
 ابا البشر بغيره ما لصفق الارواح كان الجنابا الارواح بغيره ما لصفق الارواح
 فان روح خليفة وصيغ حيفا من النسا الدانية كالعلم والحق والعدل والارواح
 والسمع والبصر والكلام والنفاه والحبس خليفة الروح وهو صيغ حيفا
 وذلك ان الله لما خلق روح النبي كان الله في روحه من روحه من روحه من روحه
 اليه الروح فلهذا كان روحه اول شيء خلقه من العذرة الزكية والى
 شرفه من حيث الانصاف واليقظة وهو روح النبي كان اذا استوفيه
 من روحه في فعله نحن فيه روحه من روحه من روحه من روحه من روحه
 المنصور في ادم هو بكنه روح النبي بل كان روح ادم متولدا منه فاجتبه
 الابن اوجيا لاولي الكبر ونسبا في الانبياء واهو الكبر الابن الجيما للبي وشا
 النبش كما قال وفي ذلك كتاب ادم من روحه من روحه من روحه من روحه
 اوطاح اولادهم خلوة من روح النبي لعلنا انهم جعلوا من سلاله من ماء
 حنين ونسج فيه من روحه وكان قال في حق روحه من روحه من روحه من روحه
 فكانت النسخة لغيره من الروح من روح النبي المضاف الى الحضرة الالهية والى

كون حبيبه الروح على هذه المنزلة والشرق فصرنا انهم الناس ولا شيا
 عن ذلك كما لا يشا ولا انصار في شرايح البشر وطهرا ان الله تعالى وما
 اولهم من العلم الا بطلاة ففهم هذا المثال فانه مدد لغيره المثال انهم
بغيره فافهمه القاء من الاثر الذي في المصاحبي والاول للخطا
 والشيا والمساوي مع عصمه صاحب الدماء وطهرا من كاسين على ايمان على
 لادبنا الروح به وتعلمهم كحبيبه الاول والاول من البصيرة والذوق من
 الاستغفار حفا والذوق منها او على النواضع والاعراض البصيرة والذوق من
 ان الشرف مطن المعصية والذوق كالملاحة الذين لا يصفون لغيره
 ويعملون ما يؤمرون ويؤمرون ما يؤمرون من الله والى وجعل الله الفداء
 من يهون من اخطا المسلمين ليس فيهم حفا من الاضار فيهم ففهم من
 في اول يوم من شعبان فاذا هم بخوضون في امر العذرة ففهم ما املت من
 هذا في بعض اسوالم واشتد شدة هذا في بعض اسوالم ففهم من
 له كذا لونه الصعود اليهم فلم يحصل لهم ثم قال لهم فاذا هم ما معشر المسلمين
 ان الله عز وجل استكنهم خشيته من غير عجز ولا بك ولاهم الصفاة الصفاة
 العالمون باصوابه ولهم اذا ذكروا عظمة الله كبروا كبرهم وانقطع
 اقلهم لظلمة صفتهم واهل صلوهم اغاروا الله واعطاهم واحلاها في افعالها
 من ذلك سبوا الى الله بالاعمال والاكبة بعد وفاءهم مع العالمين والى
 وانهم يرا من المصيرين والفرطين الا فيهم لا يرون الله بالليل ولا في النهار
 اشد كبره ولا يكون حله بالاعمال فاما اذا راهاهم فيهم من روحه من روحه
 ويحسون فانهم من الله كبره المبدع فيهم او مملو ان عالم الناس البصيرة
 عنهم وانهم لا يراهم الا في البصر والظن فيهم **لما** مولا انا فيهم من ابراهيم



الطوبى لمن كتب من هذا الكتاب والصلوات على سائر
 حبيباتنا الطوبى لكم من العالمين والذين كتبوا عنه وخاصة من كتب
 عنه فانهم من رضاء الله والاعلام والمؤمنين لا يخطئ عن الحق والحق عنه
 رسول الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم وصلى الله على آل محمد
 وآله ما رزقنا الشمس والقمر والمجد لله على الامام والمسلمين على رسول الله
 وآله
 هذا الكتاب من كتاب
 كتاب العبد المذنب عبد الله

Handwritten text in Arabic script, likely a library or ownership stamp, located in the upper right corner of the right page.



17A9